

# 道德重整運動

喬漢章

## 一、道德的根源

中國先賢稱日月辰星爲天之文，亦謂之爲天道，或稱之爲天「道」圓，後代人說成天圓。因天道運行，於地有山川河海，滋生萬物，先賢稱爲地之文，或謂地德，並稱之爲地「德」方，後代人說成地方。人生於天地之間，秉持天道地德，發皇爲人之文，先賢稱之爲人道，並以「仁義」立極。所謂天圓者，圓爲規。地方者，方爲矩。不依規矩不能成方圓，從科學原理講，這是自然法則上的定律，天地宇宙運行而生萬物，人爲天地滋生萬物中的一種，自命爲萬物之靈，本天地運行原理，爲人類規範出人生法則，這法則就是道德仁義，或謂之爲「道德」根源。

老子說：「人法地，地法天，天法道，道法自然。」這道法自然，就是歸於無形，所以老子強調：「有物混成，先天地生。寂兮寥兮，獨立不改，周行而不殆，可以爲天下母，吾不知其名，強字之曰『道』。」這先天地而生的「道」，用眼去看，看不見。用耳去聽，聽不到。用手去摸，摸不著。但天地萬物爲其所生，稱它什麼？不知道！沒有辦法，祇好勉強稱之爲「道」。所以老子說：「道可道，非常道。」這「道」是無形、無聲、無色、無遠、無近、無古、無今、無新、無舊、無始、無終、無體、無方。老子認爲這「常道」是永久存在的，而且是無限性。「周行而不殆。」這周行是在動，因爲動才生變化，這變化產生天地萬物，人在此萬物之中，老子說：「道生之，德畜之，物形之，勢成之。是以萬物莫不尊『道』而貴『德』。」道德之根源在此。

中國古聖先賢，在「道」與「德」這方面論說非常多，散見中國古經典中，汗牛充棟，引申固屬難週，且易被譏爲陳舊或復古。謹以淺顯方法略爲陳述

：稱天道圓者，以四時運行不悖，萬物於焉以生。稱地德方者，以地承天道而滋生萬物，萬物生生不息，不變其形，不易其質。倘天無道，不本規律運行，四時無序，萬物皆滅。若地無德，萬物時時在變，則若干億萬年變遷之中，時而人變爲牛，樹變爲山，各失其序，能不滅乎？所以老子說：「萬物莫不尊『道』而貴『德』」者在此。老子所尊之道，有著形而上，難以爲人所見，爲人所聞，然而萬事萬物都本此「道」而生，有著觸之斯應，感之可通，由「道」落實到「德」，這形而下者，轉而爲可見可聞，中國人祖先比較聰明，從最古經典記載中，先賢「仰則觀察於天，俯則察法於地，近取諸身，遠取諸物……：以通神明之德，以類萬物之情，」把人與天，人與地，人與人，人與物之關係，觀察入微，實驗求證，規範出人之「道」——曰「仁」與「義」。孔子、孟子當時致力於道德規範重整，在「仁」、「義」方面特別講述最多，並以道德仁義爲天地人之大本。

## 二、中國道德爲五度境界無新舊古今之分

道德重整運動，必須釐清新舊觀念，新與舊爲相對的！從淺近的三度文化境界看，一切事物無時無刻不在變動，物爲原子構成，原子時時刻刻在動，因變動而生新舊，看日出日落，分秒時刻在變，月圓月缺，又爲較長時間在變，春夏秋冬四季，成爲經年累月之變，如此周而復始，百年、千年、萬年、億億萬萬年都運行而不息，對此不變則稱之爲永恆。中國先賢在易學方面，本此立論，超越時間和空間的闡述，學者稱之爲五度境界，西方科學家愛因斯坦研究出四度境界，世稱爲奇。使時間空間都不存在，自無所謂變，也無所謂新與舊，本此爲人立極之一道德仁義，自無所謂新舊，如日月運行，誰能分析指出日

月有新舊，中國道德本此精義立人之極，過去如此，現在如此，將來亦復如此，沒有新舊之分。

道德無古今之分，古為十口相傳的事物，書經上說：「學於古訓乃獲」。古為前人之經驗，學古為重視前人之經驗，吸取前人經驗精華，充實今日之人生，一人之經驗有限，衆人之經驗必多；一代之經驗，遠不如歷代人累積之經驗，古聖先賢，要人學古，從無叫人復古。易學：以「致中和」之法，來「隨時」、「唯變所適」。「隨時」就是不違反時代，「唯變所適」就是掌握時代。然而此不違反時代與掌握時代，就是道德中心問題了。過去中國民初時期，有許多急於求名的人，和留學外國回來的人，提倡白話文，打倒孔家店，廢讀中國古經典，主張非孝，發展獸性，全盤西化，這是不合於天理，違背中國道德的變化。中國傳統道德，受此變化的影響很大，剝極而復，道德重整可謂「適時」。但必須認清楚什麼是人的道德，如果離開人，就什麼也談不上了。

### 三、道德重整在於人的自覺

宇宙的發展在人，因為有人，才有宇宙可言，易學上說：「立天之道，曰陰與陽。立地之道，曰柔與剛。立人之道，曰仁與義。」天地無言，道德仁義，全是人定的。故道德重整在於人的自覺。中國先賢仰觀俯察天地原理，認為天無私覆，地無私載，日月無私照，而人能參天地之化育，自當本乎天道地德原理，發皇為人倫道德，應該是「天下為公」，「世界大同」。在天地之間，應當以人為最貴，中國先賢窺破宇宙之道，早於西曆紀元前數千年，由於認定人能主宰宇宙，不肯用「神」化方法來迷惑人，也不因同於萬物而以「物」化性質來輕視人，把人看成成人，既不流於「神」，也不役於「物」，祇要本於自然倫理規範，從幼到老，必能愉愉快快過一生，所謂：「民可使由之」者，係指人民不知而由的道，與萬物不知而由的天道是相同的，上面所述地德有方，細觀萬事萬物，並不明白人們所說的道德仁義，但都能生生不息，除了沒有思想外，本質均未變。中國祖先黃帝元妃嫫祖養的蠶，和現在小學生養的蠶，經過幾千年還是一樣。蠶並不知傳宗接代，却生生不息，其他生物，不知凡千百萬種，自不待言。這就是天道地德，而道德仁義是有思想人的規範。

### 四、道德重整在於恢復人性

中國古聖先賢，認定天地之間人為貴，將天地人合稱為之「三才」，要人發揮人性，弘揚人性，然而人既非神性化，又非物性化，究竟應如何人性化呢？人為萬物之靈者，是因為人有人性，人性既不同於物性，又不同於獸性，若用心往深處研究，人之本質既含有物性，又含有獸性，實為矛盾的統一體，這矛盾統一體的人，有求生的本能，與一般生物沒有什麼不同；然而人有思考的心，這就與一般生物不同了。就求生之本能而言，人固是自利的，從人能思考而可以超越自利，向至公大不同的境界去追求，這是我們所講的道德上的人性，孔子認為人性本乎事物之義理而成，把人分成上智、下愚、中人三者，上智下愚不多，中人居多，而先聖認為中人是「性相近，習相遠」的，孔子對上智者要求特別高，也就是他所稱的「君子」。所謂君子者，是能將人性綜合事物義理全部的「道」加以認識而運用，故上智者必須體察事物所由的「道」。更要體認此事物義理有所必至而不可逃避的「命」。孔子更強調：「不知命，無以為君子。」亦惟知命才能「不怨天，不尤人」。孔子以「仁」訓人：「志士仁人，無求生以害仁，有殺身以成仁。」將人格的昇華重於生命，求生本為生物之本能，人與其他動物並無差別，但就殺身成仁而言，人與其他生物就不同了！害仁與成仁，在人格上產生了很大的不同，在生命與人格不能兩全的時候將如何辦呢？孔子對於君子的要求，則主張人格重於生命。

中國道德在規範人性方面，歷經幾千年，誠非一篇文章，一部著述所能概括的，約略言之，人性道德化，是要人本於人道自然倫理的規範，輔之以具體的制度，在此規範制度下，使人民各得其所，這散見於各個時代的規範，我們稱之為「道」，為「德」，為「仁」都無不可。所謂輔助制度，就是禮、樂、政、刑。人民在道德的指引與禮樂的規範下，在不知不覺中，循道而行，和天生萬物不知由道而生和循道而進，是一樣的。孔子本於至公與大同義理的規範，要人明德、明刑。所謂明德是要人本乎義理規範去思去想，簡單的說就是「德」。能本乎義理規範去做、去行，這就是「禮」。在明刑方面，孔子認為依義理規範樹立的制度，就是「政」，倘人故意違反樹立的制度而必須加以制裁

，這樣就叫做「刑」。所以禮、樂、政、刑，為發揚人性，踐行道德的政治方法。

## 五、道德重整應先行「孝」

「孝」在中國道德規範中為百行之先，夏桀無道，虐待人民，湯會諸侯國三千，宣誓於眾曰：「天下為天下人之天下。」以天下為公作為號召，以有道伐無道而弔民伐罪，夏桀既滅，諸侯國共選湯為天子，湯再讓而就天子位，湯以天下之人有罪，皆在彼一人，是一位仁民愛物的領袖。

### (一) 總統之孝

孝經上記載天子之「孝」，易以今日政制言，即為國家元首——總統之孝，由孝入德則德厚，以孝臨民則民勤，孝為中國大同文化的基礎，孝為中國民族文化之大本。未有不孝其親而能忠於國者，亦未有不愛其親而能仁於民者，中國孝經記載天子之孝曰：「愛親者不敢惡於人，敬親者不敢慢於人。愛敬盡於事親，而德教加於百姓，刑於四海，蓋天子之孝也。」總統須得國民之歡心，以事其親，是以愛其親者，亦須愛人之親，如此就不敢惡於人民。敬其親，亦須敬人之親，如此就不敢慢於人民。愛敬之道，表現於事親，以德教宣示於人民，為法於四海，此不僅盡總統之職，且能守總統之位。

### (二) 五院院長之孝

孝經上講：「在上不驕，高而不危。制節謹度，滿而不溢。」戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰。」書經上說：「位不期驕，祿不期侈。」在上不驕，必須禮賢下士，高位者易驕傲，驕者必敗，且不為下屬所擁護，如是則危亡。滿則易於奢侈，必不為上悅。溢則傾，故必須有民主風範，且能奉公守法，在上愛之，屬下戴之，又能和其人民。孝經上說：「高而不危，所以長守貴也，滿而不溢，所以常守富也。」臨深恐墜，履薄恐陷，以戒慎恐懼之心以臨民，焉有不治之理，此五院院長之孝也。

### (三) 部會首長之孝

孝經上說：「……：非法不言，非道不行，口無擇言，身無擇行。言滿天

下無口過，行滿天下無怨惡。……：」孝經上指卿大夫必須遵循先王之法服、法言、德行，孔子稱此為創制垂統之王法，易以今語為法統，或憲法及國家法律，部會首長為國家高級公務員，必須遵守法制，古代中國，服裝有制，飲食有制，行車有制，住屋有制，卿大夫必須依法行政，而古訓所稱之法服、法言、德行，都有非常周詳的制度，在此從略。然而部會首長必須依法執行公務，不合法的話不能講，不合法的事不能做，所謂口無擇言、身無擇行，係完全依法奉公行事，沒有個人之私，孝經上稱此為孝於先王。易以今語，是為忠於國家，忠於職守也。

### (四) 地方行政人員暨知識分子之孝

孝經記載：「資於事父以事母而愛同，資於事父以事君而敬同，故母取其愛，君取其敬。」、「以孝事君則忠，以敬事長則順。」、「夫孝，天之經也，地之義也，民之行也，天地之經，而民是則之，則天之明，因地之利，以順天下，是以其教不肅而成，其政不嚴而治。」地方首長暨教育人員之孝道，尚不止此。孔子在三才章方面復言：「先王見教之可以化民也。是故先之以博愛，而民莫遺其親。陳之於德義，而民興行。先之以敬讓，而民不爭。導之以禮樂，而民和睦。示之以好惡，而民知禁。」所謂先之以博愛者，博愛是為大愛也，大愛必自親始，由親親而仁民，由仁民而愛物。陳之於德義，而民興行，德為六德，義為事宜，有關此六德、六藝、六行，典章制度最為廣大，使人民高興而遵行。所謂先之以敬讓，而民不爭。蓋敬則不怨，讓則不爭，不使人民有鬭爭。導之以禮樂，而民和睦者，禮、樂為孔子最重視的。謹以簡賅而言，蓋禮以文身，樂以文心。禮以辯異，樂以化同。禮由外作，樂由中出。禮以澁淫，樂以合歡。禮以報情，樂以彰德。禮至則不爭，樂至則無怨。禮以存誠去偽，樂以窮本知變。如此人民和睦相處，地方必安，國家必治也。示之以好惡，而民知禁者，好事當從好而為，壞事同惡之而不為，則人民自當會禁。

孝經上講到：「天地之性，人為貴。人之行，莫大於孝。」而知識分子必先倡行。「親生之膝下，以養父母日嚴。聖人因嚴以敬，因親以敬愛。聖人之教，不肅而成，其政不嚴而治。」「故不愛其親而愛他人者，謂之悖德。不敬其親而敬他人者，謂之悖禮。以順則逆，民無則焉。君子則不然，言思可道

，行思可樂，德義可尊，作事可法，容止可觀，進退可度，以臨其民。是以其民畏而愛之，則而象之，故能成其德教。」孩提攜父母之膝下，父母欲其成人而教以人倫，聖者本此人情，因嚴以敬，使其知禮，因親以敬愛，使其和樂。親爲至厚，愛敬應自親始，悖德、悖禮，是違反人倫大義，處於利害關係，則民無所取法。君子爲有德行之知識份子，不悖德，不悖禮，言思取信於人，不信不言。行思可否悅於人，不悅不行。內修德義，在於受人尊重。作事表於外，可爲人之法則。容止爲儀表，合於禮而親於人。進退爲自己出處，當進則進，當退則退，可以法度於人。君子本此德教，使人敬其位而畏，懷其德而愛，象其行事而模仿之，故能成其德教。

### (五) 一般人之孝

孝經上講：「用天之道，分地之利，謹身節用，以養父母，此庶人之孝也。故自天子至於庶人，孝無終始，而患不及者，未之有也。」所謂用天之道，即本於自然規律，各安守其本分。分地之利，是爲利用科學，加緊生產，謹慎言行，不作無謂浪費而知節儉，使生活上不匱乏而奉養父母。毋論身爲總統或平民，同爲父母所生，孝無等差，孝無終始，其患能力及行孝者，未之有也。即使因個人身分地位不同，範圍方法不同，但未有不能行孝的道理。

孝經上講到孝子之事親五大要點：「居則致其敬，養則致其樂。病則致其憂，喪則致其哀，祭則致其嚴。五者備矣！然後能事親。」孔子答子游問孝：「今之孝者，是謂能養，至於犬馬，皆能有養，不敬，何以別乎。」故對父母日常起居，以誠敬之心而能尊其意，出必告，入必面，遊必有常，習必有業。而養則致其樂，不僅安其寢處，修養飲食。樂其耳目，不違其意，更能養其心，樂其志，立身行道，揚名於後世，以顯父母。且有疾病，色憂而不滿容，疾藥進服必恭親，衣不解帶而致憂。喪爲送死飾終之大事，寢苦枕塊，水漿不入口三日，斬衰唯而不對。齊衰對而不語，大功言而不議，總麻小功，議而不及樂，五服親等有其喪別。致哀之情各異。祭如在，容貌顏色，如見所祭者，以時思之，因盡其敬而嚴。祭有十倫，見事鬼神之道，見君臣之義，見父子之倫，見貴賤之等，見親疏之殺，見爵賞之施，見夫婦之別，見政事之均，見長幼之序，見上下之際。

孔子曰：「事親者，居上不驕，爲下不亂，在醜不爭。」「五刑之屬三千，而罪莫大於不孝。」「教民親愛，莫善於孝。」而「君子之事親孝，故忠可移於君。」「昔者明王，事父孝，故事天明。事母孝，故事地察。長幼順，故上下治。」孔子講孝，由始至終，在喪親方面：「孝子之喪親也，哭不偯，禮無容，言不文，服美不安，聞樂不樂，食旨不甘，此哀戚之情也。三日而食，教民無以死傷生。毀不滅性，此聖人之政也，喪不過三年，示民有終也。」「爲之棺槨衣衾而舉之，陳其簠簋而哀戚之。擗踊哭泣，哀以送之。卜其宅兆，而安措之。爲之宗廟，以鬼享之。春秋祭祀，以時思之。生事敬愛，死事哀戚。生民之本盡矣。死生之義備矣。孝子之事親終矣。」凡人子必經之事，生能致其愛敬，死能致其哀戚，以終孝子之身而盡生民之本。

### (六) 中國道德之孝充塞宇宙

孔子曰：「夫孝：德之本也，教之所由生也。始於事親，中於事君，終於立身。」萬物爲天地所生，道德爲其本，人本溯自祖，以崇德報本爲教之所生。事有本末，愛有等差，生我育我者父母，故以事親爲孝之始。安我衛我者爲國家（君國也），故報國爲中於事君。立身與修身不同，修身以待用，立身則可以致用，今日事人，他日德行漸長漸著，人亦事我，故而終於立身。

禮云：「居處不莊非孝，事君不忠非孝，宦官不敬非孝，戰陣無勇非孝，斷一樹，殺一獸，不以其時非孝。」中國道德對「孝」之闡揚充塞宇宙，並以「孝」爲人生頂天立地之責任，以人之行，未有大於「孝」者。從親親、仁民、愛物以盡天地之孝，枝葉茂盛，樹木生長時期，不宜伐斷，免傷植物之生機也。魚在卵化時，不宜網。獸在哺育時，不可殺。此皆本天地之仁，不以其時，均屬非孝，孝道擴大到愛物，使人民不敢不敬其親，政府官吏不敢不愛其民。「孝」爲中國文化之大本。國父孫中山先生，要國人恢復固有道德，並列舉忠、孝、仁、愛、信、義、和、平八德。國父特別提到孝，他說：「孝經所講的孝字，幾乎無所不包，無所不至，現在世界上最文明的國家講到孝字，還沒有中國講到這麼完全，所以孝字更是不能不要。國民在民國之內，要能夠把忠孝二字講到極點，國家便自然可以強盛。」本文對國父提示「忠於國家民族」、「仁於萬衆」、「愛及萬物」、「信於萬民」、「義於萬事」、「和

於萬情」、「平於萬理」之大義，限於篇幅與時間，無法暢申，好在中央政府組織中有「行政院文化建設委員會」應辦。在社會團體方面有李總統登輝先生領導的「中華文化復興委員會」可辦。謹以本文拋磚引玉，祈共襄盛舉，同登斯民於三民主義文化領域，使中國道德重光於華夏河山，使我們十幾億中國人心靈中重發潛德之幽光。

## 六、道德重整應從倫理著手

中國先賢，窺破宇宙，規劃人生，建立人之倫理體系，為後世萬代子孫，開創合乎天地原理，包容最大，涵蓋最廣，歷史最久的中國倫理組織，使人生長、生活、生存於此道德範疇之中，老安少懷，如沐春風，此從中國道德傳承上最早的一部經典中——易，記載最詳，不僅為人之法統，且為後世萬經之源。

易經從庖犧氏窺破宇宙而畫卦，到黃帝歸藏，堯舜取乾坤相對，文王演繹歸納，孔子繙之以經天地、理人倫，使中國人能運行於天下，百世以俟聖人而不惑。易經有言：「有天地，然後有萬物，有萬物，然後有男女，有男女，然後有『夫婦』，有夫婦，然後有父子，有父子，然後有君臣，有君臣，然後有上下，有上下，然後禮義有所錯，夫婦之道，不可以不久也。」由此可見，中國古聖先賢重視男女結為夫婦之倫的重要性，上繼天道，下開萬世，人倫肇端於此，故道德重整之倫理，應先從夫婦開始。

### (一) 夫婦之倫

孤陰則不生，獨陽則不長，本乎天道地德，律法自然，男女結為夫婦，對上是承先的，對下是啓後的。由於男女結為夫婦，生育子女，才有父母兒女之倫，簡言為父子之倫，有同胞兄弟姊妹，才有兄弟之倫，張家孩子與李家孩子相交往，因而產生朋友之倫，社會於焉形成，社會與國家得以建立，才有君臣之倫，禮義有所交錯。所以男女結為夫婦，對天地造化萬物而言是承先，對後代種族之綿延而言是啓後。

中國道德將男女結為夫婦之倫，稱之為終身大事，是要相互長相廝守一輩

子的，所以在婚禮儀上，訂得十分繁複而嚴謹，歷代變遷，去繁入簡而為六禮，細數這六禮，也是相當慎重的，主要目的，是要人瞭解，男女結婚大典，是莊嚴的，肅穆的。禮失而求諸野，現在鄉間仍有沿用古禮結婚的，男女拜天地，是承天道地德，對天地盟誓，結為夫婦，願共天長地久，白頭偕老。二拜高堂父母，敦人倫之典，要求父母承認兒媳並應允終身大事。再為夫妻交拜，表示雙方地位平等，互敬互重，相親相愛。

中國道德特別重視男女夫婦之倫，講究夫義婦順，講究同甘共苦，講究榮辱與共，講究休戚相關。男女二人原為兩個不同個體，因結為夫婦，而稱之為一體，稱之為比翼鳥、連理枝，珠連璧合，不分彼此，生同羅衾，死同墓穴。我們抄用西方法律，定出夫妻財產制，更沿用西習，財產分別各登各的名下，銀行存摺也是各存各的，花錢用度，也分得很清楚，準備隨時離婚，了無瓜葛，看我們目前驚人的離婚率，這是學習西方的災禍，在歐美或者視為正常，看她們結婚離婚頻繁，所生子女，長大弄不清何者與何人所生，用我們中國道德觀念看，那不是夫婦，祇是苟合。回顧學習西方，衍生高離婚率的今天，夫婦原為中國道德中最重要、最基本的倫理組織，遭遇破壞，以下的動亂就大了。所以道德重整運動，首先要從夫婦之倫著手。

### (二) 父母子女之倫

中國道德上所稱父子之倫，是包含夫婦一體的父與母，也包含同胞手足的子女，天下無不是父母，父母慈愛子女，子女孝順父母，是相向而有倫次的，父母慈而不苛，愛而不溺，在管教方面很嚴，是本愛之深而責之切，中國傳統道德範疇內的父母，畢生心力為兒為女，死而無怨，省吃儉用，留下的財富，全給兒女，照顧兒女長大成人，還要再照顧兒女所生的兒女，中國人講究兒孫繞膝那種天倫之樂，是沒有辦法用權利義務去評判，去分析，去衡量的。

中國道德上父子之倫，是幼有所養，老有所終，父母再窮也要養育子女，子女再窮，也要救水承歡，越到老年，越受到子女兒孫的尊敬。本文「道德重整應先行孝」中論述諸多有關父子孝道之倫，見前不贅，然而西風東漸，親莫過父子之倫，受波及至重，西方人愛護子女，有時超過中國人，但都注重於未成年之前，一經成年結婚，等於被逐出家庭，食宿須付費，向父母週轉用度，

須付利息，同樣父母除被邀請赴子女家以外，亦須付費，西方視為正常。中國人倫上越老越受兒孫尊敬，西方是越老越賤，很多是依靠政府及社會救濟來過活的。因此壯年拼命賺錢，並不是留給兒女，是供應自己老年用的，他們有兒孫但沒有兒孫繞膝之樂，祇好養寵物自娛。中國道德方面，在人生責任上，要求仰足以事父母，俯足以畜妻子，這是社會最大的安定泉源。中國傳統道德講求繼承家業，使宗族增光，這是中華民族著行不絕的大本。中國道德講究承先啓後，繼往開來，為中華民族精神不滅的繼體。是故中國道德上父子之倫的血親組織，是超時間、超空間、超區域的。道德重整運動，必須恢復天性上父子之倫。

### (三) 兄弟之倫

天下無不是者父母，世間最難得者兄弟，兄弟姊妹在血統關係上，本為同胞手足，亦為人之至親與至情，即所謂手足情深是也。中國道德倫理關係上，將之列為兄弟之倫，兄弟因出生之時間先後不同，在先為兄，在後為弟，兄長弟幼，因而在人生責任上有所不同。中國道德上兄弟是長幼有序的，長兄如父，有教導幼弟的責任，韓愈是兄嫂帶領長大的，其祭十二郎文中：「嫂嘗撫汝指吾而言曰：『韓氏兩世，惟此而已！』汝時尤小，當不復記憶。吾時雖能記憶，亦未知其言之悲也。」若非兄弟之倫，手足之情，生在西方，祇是一個流浪兒，多一份社會問題，更不可能成爲一位大文豪。

中國道德上對兄弟之倫，講究「兄友弟恭」。因友恭而有愛，敦和睦之親情，孔融讓梨，立長幼之序，與禮讓友恭之道，運用於社會，則社會和諧，運用於國家，則國家必治。中國道德上講究「兄弟同財」，同財則共義，所謂兄弟一條心，黃土能變金。兄弟之間，急難而有義，所謂打虎還須親兄弟，因爲有天賦奮勇直前之精神。西方個人主義，上不管父母，下不顧兒女，更談不上兄弟，一切以個人爲中心，以個人爲目的，唯一可取的重視夫妻，但由於它講求個人先於社會，先於國家而存在。個人爲追求幸福，趨樂避苦，非私有財產不可，認爲自由的進展，就是爲生存而競爭，適者生存，不適者消滅，認爲個人的天性是圖謀自己利益，別人利益，不在個人圖謀範圍，這種自然權利，就是功利主義，追求私有財富，避開道德仁義，注重權利與現實，一切以自我爲

中心，個人第一，此風滋長蔓延，共產主義因此而生，我國社會受此衝擊最大，故道德重整運動，應本倫常而重整兄弟之倫。

### (四) 朋友之倫

中國古聖先賢，將朋友列入倫理，納入五倫組織之中，因人爲羣居者，夫婦、父子、兄弟，均爲有限之至親關係，面對廣大羣人羣，必須發展朋友關係，以濟人情之不足。朋友影響一個人的前途很大，所謂友直、友諒、友多聞。在勸善規過方面，常常居於輔助朋友行仁，輔助朋友由義，在亦師亦友之交誼中，有潛移默化功能。在融洽人羣方面，排難解紛，而能息事寧人，減少社會摩擦，息訟止爭。因社會有朋友，使社會問題便由此解決，江湖賣藝人的開場白：「在家靠父母，出外靠朋友。」朋友在中國社會，確實發生很大作用。

朋友成爲同志，朋友成爲同行，朋友成爲同道，在相互助益方面，勵志而敦品，謀求學業事業上的精進與突破。歷史上的管仲，若無鮑叔牙這位朋友，可能窮得翻不了身，合夥利益，他要多取，因朋友關係，諒解他窮，不算他貪。管仲本是齊桓公的仇人，由於好朋友鮑叔牙的力薦，不但未被殺頭，反而相桓公而霸諸侯，這完全得力於朋友。中國道德上講究朋友應「先施而互助」，「信任而急難」。朋友要通有無，要守望相助，並有同財共義的精神，不但要急友之難，更要重友之託。中國人不但活著是朋友，死了還要交下去，照顧朋友妻兒子女，有的把朋友孩子視爲己出，扶養成人，不求回報，亦無怨尤。因朋友的相助，不但解決了社會問題，相同的也解決了國家的問題。

中國道德倫理組織，是世界上獨有的，是其他民族所不及的，就以第二次世界大戰爲例，日、德兩軸心國，對外發動瘋狂侵略，德軍攻打法國，法國前線軍事失利，難民湧向巴黎，五、六百萬難民，逼著法國政府救濟，因而不能再戰，就這樣逼使法國政府向德國投降。在此同時，日本侵略我國，開戰後我軍一敗再敗，當時還採焦土政策，大量難民逃往大後方，估計有四千餘萬難民，比當時的法國要多七倍，這些難民發揮出中國道德倫理精神，非但未增加政府負擔，大都能隨地安居，隨地生產，朋友急難精神，可歌可泣，反而協助政府抗日，連續打了八年仗，並沒有人要逼著政府投降。中國道德倫理，發揮了

自然組織力量。道德重整運動，應重振朋友之倫。

### (五) 國家國民之倫

中國道德對國家國民之倫，經稱之爲君臣之倫，現稱之爲爲民服務，以我國現行憲法規定，國家主權在民，爲民有、民治、民享之民主共和國，是故國家與國民是一體的，是不可分的，不是對立的，也不是分割的，中華民國國民應先有此共識。然而國家必須有組織，有領導人，君臣之義，於焉可見，君爲羣之首，民爲羣之衆，立國之本旨在爲民，非爲君立國之義甚明。國家設官治事，在於管理國民之事，教育國民之事，養護國民之事，保衛國民之事。設官治事之人，吾人稱之曰臣，國家領導之人，吾人稱之曰君，湯伐桀，宣誓於衆曰：「天下爲天下人之天下。」古之民主國家也。被選爲天子再讓而就天子位，是古代民選復決的（「讓」爲復決）總統。

中華民國總統，依憲法規定，任命文武百官，統率三軍，代表國家，爲領導國家之君，亦爲民選之領袖，其所任命文武百官，統謂之臣。中國道德上講究「君使臣須敬，臣事君須忠。」君不敬，則失臣，君如濫用職權，則爲獨裁之梟，則不民主，不尊重國民，則必爲羣所惡，必去其位，不復爲君，亦即失去領導地位。受任命之公務人員，必須盡忠職守，如對事不忠，對人不忠，君必去之，此亦爲君之責。中國道德上講君臣之倫，散見於羣經，爲君者處處爲民，事事爲民，爲民立極，責在養民之生，樂民之生，率性而不使任性，發乎情而不極，導之欲而不縱，重人性，去物性，使人性不離德性，不背天性。湯以天下之人有罪，皆在彼一人，自認未能以德化民也，是一位負責任的總統——君。中國道德上的民主選舉，「是仁而予」，「不是爭而得」。故爲君者應仁，不仁則失臣；爲臣者應順，順爲服從，不順則失君。君有錯，臣必諫，不諫則不忠，不忠則奸。君專而臣去。中國道德上君臣之倫，是民主的，自由的，負責任的，重氣節的，大義凜然。漁獵時代如此，游牧時代如此，農業時代如此，工商業時代如此，當前科技時代，亦復更應如此。

## 七、結 論

壬申六月朔，蔡司長漢賢以「道德重整運動」爲題：函囑爲文，仁者之心不可却，初以孔子論語講仁爲中國道德重整之綱，成稿後，反復思維而改成前述。深感孔子歿而微言絕，孔子主張不爭而讓之民主，與其推崇堯之允恭克讓，修身以爲民範。克明峻德，以親九族。平章百姓，昭明而格於上下。光被四表，以協和萬邦。不偏不黨，無國家種族之界限。擁有天下而不自私，以人民需要爲依歸，以福利天下人爲職志，開啓修身、齊家、治國、平天下之大道。孔子生於周室衰微之五百年左右，仍自稱殷人，不崇周而祖述堯舜，講仁義禮讓爲國，無奈其時民主揖讓禮制，已不復存在，人君已不爲人民謀幸福，失去立君爲民之大義，乃講「仁」以主中致和，講大同之治以嚴夷夏文化之防，講倫常以祈君子當自強不息，遊說當政者富民教民，利用厚生，立己立人。誨人不倦，講忠信，行篤敬，言必能行，行必可言。合則留，不合則去，求仕不爲做官而在行「仁」。

惜經書焚於秦火，再燬滅於項羽，漢劉以小儒進朝儀而自滿，雖漢文帝以「孝」治天下，然去孔子經天緯地之「仁」太遠，至漢武帝時雖見重，但整經治經之人，均爲當代官吏，世襲成制，或爲保官位俸祿，扭曲孔子禮讓爲國以求民主，天下爲公以求平等，協和萬邦以進大同之傳統道德仁義經典，轉變曲解爲使民從君以鞏固王位，歷代因循，愈演愈劣，隋代開科取士以至滿清，無不本於鞏固世襲王位解說孔子之「仁」，使人民守分從君而作順民，安窮而作貧民，甚至外族入侵，待亡而作新民（朱註）。國父孫中山先生，本湯武革命爲民，本禮讓爲國以求民主，將總統大位讓與袁世凱，以求恢復中國道德正統文化之主權在民，並要求國民恢復固有道德，自承本於堯舜禹湯之中國正統文化精神。道德重整，首應本此精神，訂正孔子歿後二千餘年腐儒陳說，尙祈賢德人士，本中國道德正統文化傳承，從真民主、真平等、真自由、真博愛之大義，修正二千年來之腐儒解經，爲孔子鳴不平。重建新中國文化，爲後世後代開修齊治平之大局，前言謹爲道德重整運動開其端緒，願全世界中國人共勉篤行。

（本文作者：喬漢章先生現任中國道德勵進社理事長）