

臺灣佛教資源的認識與開展

黃維憲

一、前言

在福利多元化的趨勢下，非營利組織的重要性，已為吾人所共知。臺灣佛教不論其作為社會資源，或作為非營利組織的一份子，在民國八十八年九月二十一日之臺灣大地震中的表現，是吾人有目共睹的；因而我們對於此社會資源，豈能視而不見，見而不問呢？

從社會資源的角度而言，社工界學者多依據資源的性質來加以分類，其中最常被引用的資源分為：是物質類（有形）及非物質類（無形）資源。有形資源包括人力（領袖、專家、志工）、物力（土地、設備、房舍、器材）和財力（金錢）；無形資源，指能對社區發展有所貢獻的精神力量，如參與感、責任感、榮譽感等。其他的分類則有：（一）白秀雄教授把資源分為人力資源、物質資源、財力資源、和人文資源；（二）詹火生教授分社會資源為兩種，即制度化的資源及非制度化的資源；（三）李建興及王秋絨教授則把資源分為兩大類，即有形資源及無形資源，有形資源再分為人力、物力、財力和

組織等四小類，而無形資源再分為社區意識及互助倫理規範二小類；如再把資源被發掘與運用的程度（顯著和潛在）加入考量，則共有十二類資源。（蔡漢賢，民七十五：四十五～五十一；詹火生，民七十五：七十四；李建興、王秋絨，民七十三：一一一）

綜合而言，吾人似乎可以依資源的兩個層面，物質性精神性類及組織化非組織化類，把資源分為四大類，即（一）組織化物質類資源，（二）組織化精神類資源，（三）非組織化物質類資源及（四）非組織化精神類資源。以下筆者從此四大類資源來敘述臺灣佛教的資源，希望由此解析能使吾人真正地認識此資源的特性，進而開展出為社工界與佛教界的合作坦途。

二、當前臺灣佛教的現勢

從內政部統計年報的報告中，吾人得知到民國八十七年底，臺灣地區已登記立案的佛教教勢為：（一）寺院數一八五二座，（二）信徒人數一八七二六〇人，（三）醫院數三個，（四）診所數四個，（五）大學二個，

(六)專校二個，(七)職校二個，(八)中學一個，(九)幼稚園托兒所九十四個，(十)其他文教一七一一個，(十一)養老院二十一一個，(十二)殘障教養院十五個，(十三)青少年輔導院二個，(十四)福利基金會十九個，(十五)社會服務中心數三十三個，(十六)其他公益慈善事業七個；而就寺廟教堂數及信徒人數而言，佛教教勢居各宗教之第三位，次於道教、基督教。(內政部統計年報，八十七年：一二三—一二五)

如從臺灣佛教的發展而言，佛教在臺灣的發展可分四期：

(一)佛教初傳期(明鄭—清代)，以禪宗為主，但混合淨土，可惜僧人很少，知識程度也不高；反而是以齋教(在家佛教)為主流，它分為三派即先天派、龍華派和金幢派。

(二)佛教日本化時期：日據時期(一八九五至一九四五)則發展出具有本土主流意識的四大法脈，和四小法脈。四大法脈為：(1)基隆月眉山派，有寺院十八座；(2)北縣五股觀音山派，有寺院九座；(3)苗栗大湖法雲寺派，有寺院四十一座；(4)高縣大崗山派，有寺院四十三座；四小法脈為(1)南市開元寺派，有寺院二十五座；(2)宜蘭礁溪福崇寺派，有寺院二座；(3)南縣六甲赤山派，有寺院六座；(4)苗栗獅山金剛寺派，有寺院十座。

(三)中國佛教奠基期(一九四七—一九七二)，中國佛教會在臺生根奠基。中國佛教以定期傳戒將帶有日化或佛道混合的臺灣佛教加以改造，並將人間佛教的理念傳播到全省各地。此時設立了七所佛學院及研究機構，發行了臺灣佛教、海潮音等十四種雜誌。

(四)中國佛教發展期(一九七二—)，中國佛教隨著一九七一年

的臺灣經濟起飛而進入穩定發展期，此時創辦了十一所佛學院及佛研所，信徒則大量增加，道場興建林立，各種講經法會絡繹不絕，加上佛教出版物的大量出現，於是形成為佛教界的主流地位(闕正宗，民八十八：一〇二—一〇三)。

當前臺灣佛教整個大版圖可區分為三大塊，分別是北投農禪寺的聖嚴法師、花蓮慈濟功德會的證嚴法師，以及高雄佛光山的星雲法師。

(一)北投農禪寺——農禪寺在一九七七年東初法師圓寂後由聖嚴法師繼承。他是日本的博士，對佛教的現代化與人生化的推動不遺餘力，於一九七五年在美國建立「禪中心」，一九八六年創辦「中華佛教研究所」，最近積極運作「法鼓人文大學」，還提倡精神層面的「心靈環保」。目前法鼓山系統包括寺院、分院、共修處、辦事處及聯絡處等，在國內有四十六處，國外有十處。

(二)花蓮慈濟功德會的證嚴法師——斐聲國際的慈濟功德會，素有「藍天使」之譽，它擁有四百萬位會員，足跡踏遍全球。慈濟精神在於慈悲與付出，慈濟大愛無遠弗屆，世界上那裡有苦難，就往那裡去。慈濟的四大志業為慈善、醫療、教育和文化，其成果已有：一九八四年成立慈濟醫院，一九九四年慈濟醫學院開學，一九九八年「慈濟大愛電視台」也正式開播等。

(三)高雄佛光山星雲法師——星雲法師於一九六七年五月十六日(民國五十六年)開山佛光山，三十三年以來，在海內外設立了十六所佛教學院、四所大學，其中位於嘉義大林的南華管理學院已於

一九九六年正式招生。旗下組織除佛光山外，截至一九九七年為止，在臺灣有別分院五十二座，國外別分院的九十四座，則分布於亞、非、大洋及歐美五大洲。在文教事業方面，則有「覺世月刊」、「普門」雜誌、佛光衛視、法界衛星，以及兩個文教基金會。此外，在一九九二年成立的「國際佛光會」，在全球已有一個協會成立（佛光山宗務委員會，民八十六年：四、五十八、一二三、三七二）。

此外在佛教的弘法推動中，尚有不少法師在辦學與弘法有傑出表現。例如北部有（一）臺北曉雲法師的「覺之教育」，並創辦第一所佛教「華梵大學」，（二）臺北靈鷲山心道法師則積極運作「世界宗教博物館」；（三）北市善導寺了中法師創立「玄奘大學」；中部則有（四）埔里中台山的惟覺法師的中台世界，（五）已故慈明寺監印法師的佛學院、空中佈教和電視弘法；南部則有（六）臺南開元寺悟慈法師設立禪學院及慈愛醫院，（七）高雄淨心法師在高雄辦學，及（八）臺南妙法寺的佛教衛星等（闕正宗，同前：二一六）。

總之，近五十年來，臺灣佛教的發展可說是中國佛教近代「人間佛教」的具體落實，也是大乘佛教最高精神的發揮。

三、臺灣佛教資源的認識

臺灣佛教資源依筆者的意見，可分為（一）組織化物質類資源，（二）組織化精神類資源，（三）非組織化物質類資源及（四）非組織化精神類資源。

（一）組織化物質資源

此類資源指的是組織化的人力、財力、物力和組織。臺灣佛教的此類資源可分為傳統型和現代型來加以陳述。

1. 傳統型資源：此類資源有寺院、講堂、精舍、佛學院、佛教所，各類儀式活動（如法會、共修會）等。在寺院組織方面（依百丈清規）則有：住持、首座、當家、副寺、維那、悅眾、庫頭、塔主、膳宿、知藏、典座、飯頭和行堂等。

2. 現代型資源：此類資源有醫院、診所、圖書館、博物館、文物館、大中小學、幼稚園、托兒所、輔導院、基金會及服務中心等。在現代社團組織方面如以慈濟功德會為例，其次級團體可分二類：（1）內部次級團體——有慈濟委員會、慈誠隊、外語隊、慈育隊、大專志工聯誼會、筆耕隊、宣法隊、慈濟醫院、靜思學佛社等，（2）外部次級團體——有教師聯誼會、內湖國中慈濟社、交大、清大志工團、臺大晨曦社、民權國小慈濟宣導、雙和環保組等。（馮文堯，民八十二：一二八）其他社團組織，則有在大學的佛學社團、佛學營、念佛會、禪修班（營）、歌詠隊、電視臺、傳播公司、出版社、書局、弘法團、佛七會禪訓班、讀書會、合唱團、助念團、讀經班、誦戒班、佛畫班、書法班、插花班、禪坐會等等。此外，較為有名的一些全國性的現代型團體，有中華佛寺協會、中國佛教居士會、中華民國佛教青年會、中華佛教僧伽會、中華民國現代佛教學會、中華慧炬佛學會、中華民國中台禪會、中國佛教會、中華民國宗教哲學研究社、佛教蓮花基金會、中華民國關懷生命協會、

臺北市佛教觀音綜協會等等。

(二) 組織化精神類資源

此類資源指的是宗教倫理規範，可以作為行動動力者。在佛教此類資源有：

1. 人天道的的主要德目為五戒十善。五戒為殺生、偷盜、邪淫、妄語、飲酒。十善則為不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不綺語、不兩舌、不惡口、不貪欲、不瞋望及不邪見。
2. 解脫道的的主要德目是戒定慧三學。
3. 菩薩道的主要德目，則是布施、持戒、忍辱、精進、禪定與智慧的六度（王愼民，八十八：三十二～三十三）。
4. 大眾菩薩戒條為三聚淨戒，即攝律儀戒、攝善法戒及攝眾生戒（關世謙，民七〇：二十一～二十二）。(1) 攝律儀戒在於止惡，斷一切惡。(2) 攝善法戒是作善（修一切善），發大菩提心，能遏止不修一切善事之念，以勤修諸善，而滿菩提願。(3) 攝眾生戒是使一切眾生戒普獲利益。它是菩薩直接從事社會福利事業的精神，重點在於利他。

(三) 非組織化物質類資源

此類資源指的是未能預期或未明顯可預料的資源，如香火錢、捐款、獻地、慕道者、友善者、幕後委員、贊助者（單位），以及信眾或大方善士（施主）等。這些資源既是外在於佛教信徒組織的外環境，可能轉化為佛教資源的社會資源。正如社工組織就佛教界的立場而言，社工資源可能也可轉化為佛教資源。

(四) 非組織化的精神資源

此類資源指的是一般性的理念、精神或意識思想。它有如世界觀、價值觀、世界圖象或意識形態，是一切行動的轉轍器，導引著信仰者走向一定的行動路線。而在宗教界中各宗教的基本教義（精神）就是屬於此類的資源。

中國佛教中有關社會福利的相關教義有：(1) 慈悲精神、(2) 布施思想、(3) 福田思想、(4) 報恩觀念、(5) 不殺生思想（一如平等思想）、(6) 放生（護生）思想等，這些精神基石來自於大乘經典所謂的「菩薩精神」，如大無量壽經、妙法蓮華經、維摩詰經、勝鬘夫人經、金光明經、般若經、華嚴經及涅槃經等，甚至本生經的所述，都是為了別人、為了社會，而施捨出自己的生命，就是菩薩精神，正是佛教社會福利事業的根本理念。

佛教學者張曼濤認為作為一種世界性的宗教，必須具有四種精神：1 人性的規範，2 自我的犧牲，3 痛苦的解脫及4 生命的永恆。它代表著人類精神的理性要求，表現出人類的生命意義（民六十八：一一四～一一三）。

1. 人性的規範——宗教中的十誡、十戒或八德等，正是剷除動物性，純化為人的一種規範。

2. 自我的犧牲——換言之，即去除自我為中心的一種自私的感情，使本能的自利理性地轉化為捨己利人。耶穌的為他精神、佛教的化度行為、無我就是這種精神，博愛、慈悲、仁道及忍辱等，它就是聖格的存在本質。

1.和2.是表裡一體，可說是宗教的社會精神，它著眼的為全社會的和諧與利人。

3.痛苦的解脫——痛苦是實實在在心靈上的感受，它的根源一是心理的，一是自然的。佛教認為人間有八種痛苦，即生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得及五陰熾等。其中前四種是自然的，後三種是心理的（包括人為的問題），這七種痛苦，在人間世都是無法消去，能夠消去的，也只有在接受某種教誨後，經過不斷的自我克制和修養，才慢慢地顯現出人的差別。五陰指的是色（肉體）和受（感覺）、想（知覺表象）、行（意念）及識（能起分別作用）。它是生命的本質，活的生命的力量。宗教的精神在於解脫生命本質的痛苦，解脫生命的束縛，求得絕對的自由。

4.生命的永恆——人能體驗到活著，就一切都夠了，然而生命並不是長久的，從而超越感覺界的有限生存，與宇宙的精神合一，與無限的神境合一，就成為了各宗教的根本精神特點。

3.和4.則偏向於主體性生命意義（價值）的認知和追求。

「法句經」著名的「七佛戒偈」有云：「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意，是諸佛教」。前二句表明去惡為善的世間道德，屬世俗層次，而第三句強調自心的清淨，兼攝戒定慧三學，貫通八正道，旨在超越世間世俗帶有功利意味的善惡對立，屬於勝義層次，即神聖的境界（傳偉勳，民七十九：二二三）。此四句名言，正好可與前述四基本精神相輝映，而社會福利工作的倫理價值觀（層次），也不就是如此嗎！

四、臺灣佛教資源的開展問題

我們常聽說佛教界山頭林立，各擁一片天，好像一盤散沙，其實這只是一種表象，只是一種權力和聲望的競爭遊戲而已；真正與其他宗教有根本上的衝突的，他們還是可以團結在一起，其例就是大安公園的觀音不走運動。尤其是中國大乘佛教，因為受到中國人重視祖先崇拜、血脈相傳的影響，法脈的延續成為了教界重要的問題。從而有關臺灣佛教資源的開展問題，可從下面幾方面著手：

(一)認識法脈，把握法脈，進而就能影響此系統的資源。全國性社會福利與大法脈結合，地方性社福則與本土法脈或小法脈合作。

(二)在價值觀上，佛教與社福顯然地有很多精神契合，只是詮釋不同而已，在宣導上可以相互轉化使用。

(三)在佛教界的神聖境界和傳統型組織中，吾人可能很難著力；但在其世俗境界及現代型組織中，吾人是很容易契入的，吾人不僅可以參與而且可以輔導，由外國深入內核不是不可為。

(四)社會福利工作可以委託、合作的方式，使佛教資源參與工作，以共享經驗，凝結共識。

(五)佛教界有關福利的想法和解決之道，吾人不應完全否定，可以另類思考方式視之，也許更能正視和解決社福問題。

(六)由於資源的類別不同，要開拓何種資源應視福利的內涵而定，尤其是人力、物力、財力和組織資源，就可以作選擇性的結合或運用。

(七)把有意願有企圖心較具開放性的寺院或系統(法脈)，成為優先的合作夥伴而通告給鄰近或需要資源的社福單位，再由該單位以平等的立場往訪溝通，以建立策略聯盟關係或協力關係。

(八)對資源提供者應有回饋的誠意，榮耀歸諸協力者。

(九)透過祭祀儀式、文化研習活動等動態性形式，來建立起生命共同體的價值共識，以利福利的推展。

(十)鼓勵寺院空間或設備邁向開放與社區共享的思維，並設法在佛學院學生的教育中，積極鼓勵學生參與社會、關懷社會、回饋社會和擁抱社會的理念。

五、結語

百年來的臺灣佛教，不論在組織、活動、或精神方面，已經隨著社會變遷(如政治轉型、經濟發展)，而發展出調適的樣式。吾人要想開拓佛教資源，首先要認識其特性，接著是順著其特性加以發展，社福界的政策要有足夠的彈性，要能調整策略才能有所開展，一味的強求並不一定能順遂。吾人在行銷之餘不要忘了讚許，在佛教面前讚許其優點便很容易建立起人際關係，則開展事業也就能事事如意，你以為呢？

(本文作者現任政治大學社會學系教授)

參考書目：

王順民 宗教福利 臺北 亞太圖書 民八十八

內政部統計年報 內政部 民八十七

佛光山宗教委員會 佛光山開山三〇週年紀念特刊 臺灣高雄 佛光

山文化事業有限公司 民八十六

馮文堯 志願福利服務組織形成及運作之探討——以慈濟功德會為例

中正大學社福所碩士論文 民八十二

李建興、王秋絨 運用社會資源協助社區發展可行性途徑之研究 臺

北 社區發展季刊 一一一 民七十三

傅偉勳 從傳統到現代——佛教倫理與現代社會 臺北 東大圖書公司

民七十九

張曼濤 思想、宗教、信仰 臺北 大乘文化出版社 民六十八

詹火生 運用社會資源從事社會福利工作的途徑 在社區發展的回顧

與展望中 臺北內政部 民七十五

蔡漢賢 如何發掘與運用社區資源推展社區工作 在社區發展的回顧

與展望中 臺北 內政部 民七十五

關世謙譯 中國佛教與社會福利事業 臺灣高雄 仲光出版社 民七〇

闕正宗 臺灣佛教一百年 臺北 東大圖書 民八十八